



لقد تم بحمد الله تعالى  
الطبع في المطبعه الكائنه في  
القطيفه وكتبه في  
الطبعه الكائنه في  
الطبعه الكائنه في

حَالِ اسْتِغْثَالِ بَعْضِ مَنْ لَهُ تَوْقُفٌ فِي الدُّعَاءِ وَالِاسْتِغْثَالِ فِي فَقْهِ اللَّهِ تَعَالَى لَكُمْ

وَرَقَاهُ إِلَى مَعَارِجِ الْكَمَالِ مَبْنُوقِ التَّهْدِيبِ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ فِي رِشَاقَةِ التَّرْتِيبِ

فليستعد بها كل ذي وليصن بها كل غنى وغوى وليبخر بها القاصرون

فقبلها الماهر من وان ذمها الجحيلة فسوف يندحها الحكمة هذا

في دار الضيق ١٢ من الاعانة ١٣ في جليل ١٤ في بيت المقدس ١٥

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]

باجمیل الاحیاری لانه صفة للفعل وهو لا يبق الا بالاحسار ليدادكم

المصرح في جاشية الكشاف والمدح بجمع الاختياري وغيره يقال مدح

اللؤلؤ على صفائه لا يقال حمدا وقيل المدح ايضا مخصوص بالاختيار

[illegible][illegible]

[illegible]

وجعل لنا التوفيق خير رفيق والصلوة على من ارسله هديا لا تقدر حقيقة

بلا سلامه لكن الاول انسب قول وجعل لنا التوفيق خير رفيق التوفيق

جعل الاسباب موافقة للطلوب ثم خص بالخبر وحاصله توجيه لاسباب

باسرها نحو المسببات وقول لنا الظاهر فيه مرجئ للمعنى تعلقه برفق

لكن اللفظ لا يساعد لامتناع تقديمه في خبر المضاف اليه عليه ولا

المعول لا يقع الا حيث يصح وقوع العامل فما ان يتعلق بمحذوف

المذكور او يقال الظرف مما يتوسع فيه اذ يفيد راحة من الفعل على

محاذاة ما ذكره قدس سره في قول ضاح التلخيص والترها لاصول

واما تعلقه بجعل فريك من حيث المعنى كما لا يخفى على من له فطنة

وفطنة مستقيمة قول والصلوة على من ارسله هديا قيل هو مصدر بمعنى

الفاعل والظاهر انه اسم الحاصل بالمصدر طلق عليه مبالغة قول هو لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر

له قوله واسمها هديا لا تقدر



ونورابه الاهتداء يليق وعلى آله واصحابه الذين سعدوا في ما هم

الصدق بالتصدق وضعوا معارج الحق بالتحقيق وبعد هذا

مصدق مبنى للفعول اي بان يقتضيه قوله ونورابه الاهتداء يليق

مصدق مبنى للفعول اي بان يقتضيه به وقوله به متعلق باهتداء ولا

تعلقه يليق فافهم قوله وعلى آله واصحابه الذين سعدوا في ما هم

الصدق بالتصدق متعلق بصعدوا والباء للسببية قوله وصعدوا

معارج الحق بالتحقيق يحمل تعلقه بصعدوا والباء للسببية كما سبق في

بالتصدق فافهم صعدوا معارج الحق وبلغوا اقصاه بسبب التحقيق ولا

ويحمل الاستقرار والمعنى هذا الحكم محقق لا ريب فيه فافهم قوله

وبعد هذا اشارة الى المرتبة الحاضرة في الذهن سواء كان وضع الديباجة

قبل التصنيف او بعد اذ لا حضور للالفاظ المرتبة ولا لمعانيها في الحقا

فافهم من انه ان كان وضع الديباجة بعد التصنيف فلا اشارة الى

هذا هو كمال العلم والصدق بالتصدق وضعوا معارج الحق بالتحقيق وبعد هذا  
مصدق مبنى للفعول اي بان يقتضيه قوله ونورابه الاهتداء يليق  
مصدق مبنى للفعول اي بان يقتضيه به وقوله به متعلق باهتداء ولا  
تعلقه يليق فافهم قوله وعلى آله واصحابه الذين سعدوا في ما هم  
الصدق بالتصدق متعلق بصعدوا والباء للسببية قوله وصعدوا  
معارج الحق بالتحقيق يحمل تعلقه بصعدوا والباء للسببية كما سبق في  
بالتصدق فافهم صعدوا معارج الحق وبلغوا اقصاه بسبب التحقيق ولا  
ويحمل الاستقرار والمعنى هذا الحكم محقق لا ريب فيه فافهم قوله  
وبعد هذا اشارة الى المرتبة الحاضرة في الذهن سواء كان وضع الديباجة  
قبل التصنيف او بعد اذ لا حضور للالفاظ المرتبة ولا لمعانيها في الحقا  
فافهم من انه ان كان وضع الديباجة بعد التصنيف فلا اشارة الى

هذا هو كمال العلم والصدق بالتصدق وضعوا معارج الحق بالتحقيق وبعد هذا  
مصدق مبنى للفعول اي بان يقتضيه قوله ونورابه الاهتداء يليق  
مصدق مبنى للفعول اي بان يقتضيه به وقوله به متعلق باهتداء ولا  
تعلقه يليق فافهم قوله وعلى آله واصحابه الذين سعدوا في ما هم  
الصدق بالتصدق متعلق بصعدوا والباء للسببية قوله وصعدوا  
معارج الحق بالتحقيق يحمل تعلقه بصعدوا والباء للسببية كما سبق في  
بالتصدق فافهم صعدوا معارج الحق وبلغوا اقصاه بسبب التحقيق ولا  
ويحمل الاستقرار والمعنى هذا الحكم محقق لا ريب فيه فافهم قوله  
وبعد هذا اشارة الى المرتبة الحاضرة في الذهن سواء كان وضع الديباجة  
قبل التصنيف او بعد اذ لا حضور للالفاظ المرتبة ولا لمعانيها في الحقا  
فافهم من انه ان كان وضع الديباجة بعد التصنيف فلا اشارة الى

五

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

الخاص في الخارج لا يستقيم الابان يراد منه الاشارة الى نقوش الكتاب

دُونَ الْاَلْفَاظِ وَذَوْنَ مَعَانِيهَا وَدُونَ الْمُرَكَّبِ مِنَ الثَّلَاثَةِ وَدُونَ

الاثنين منها ولا يخفى انه لا يناسب هذا المقام للاخبار عنه بغا  
 على الادة الاشارة الى التقرير

تهديب الكلام الابان يجل على المجاز تسمية للمعبر باسم المعبر عنه  
جواب لقوله لا تخش

وفيه نظر بعده يخفف على المستيقظ لأن الحاضر من القشور لا يكون

لا يخرج من البيت انه ليس المراد وصف ذلك الشخص ولا تسمية

ذلك الشخص بذلك الاسم بالعرف منصف عنه وقت مقتضى

کاش تو سزاوارده ۱۱

مستحق بدل می باشد. نقاط مخصوصاً اعمروان یونان که در حین

يشاركه في ذلك المفهوم ولا شك في أنه لا خصوص لهذا الكلي في الخارج

ان کے لئے جو ان کی طبیعت میں ہے اور ان کی طبیعت میں ہے

[illegible]

و عند اللہ الکیس موجود ہے اسباب و ان کا ان موجود فی حد النص والہ والی مع ذلک و فی حد النص فی موضع آخر الملخص اس کی جہتی

نخاية تهذيب الكلام في تحرير المنطق والكلام وتقرين البرام

فلا إشارة إلى الحاضر في ذهن أحسن على جميع التفديرات ومن ههنا

علت ان اسامی اکثراً من قبیل اعلام الاجناس فقط قول

غاية تهذيب الكلام إى هذا الكتاب كلام مهذب غاية التهذيب أو تصنیف

هذا الكتاب غاية تهذيب الكلام والثاني كما ترى وتوجه الأول  
بما ليس بان يكون الاشارة الى تصنيف الكتاب لال لم يتصور المتعارف له في المردون الا انه ودين على اية من  
الانته اعميات بجملة الالفاظ والمعاني بل سجدت الصفات ١٢

لا يفتى قولاً في تحرير المنطق والكلام أى تقييماً وتبييناً بياناً واضحاً

خاليا عن الحشو التطويل والظرفية مجوزة تشيها للشمول

٥٤  
العمومي بالشمول الظرفي، واستعارة لفهم الموضوعة الثاني للاول

قوله وتقرب إليهم أي هذا مقرب على صيغة اسم الفاعل غاية

يقرب للبرام الى الافهام ويحتمل ان يكون التقريب معطوفاً الى

[illegible]

قوله لا سلام جعلته تبصر لمن حاول التبصر لى لا فهم وتذكر لمن اراد ان يتذكرهم اولى الافهام سيما الولد لا عز الحفى الحرف بالا كرام سمي جيب الله عليه الفجة والسلام لا زال له من التوفيق قوم ومن التأييد عصام وعلى الله التوكل وبه الاعتصام

من تقرير عقائد لا سلام جعلته تبصر لمن حاول التبصر لى لا فهم وتذكر لمن اراد ان يتذكرهم اولى الافهام سيما الولد لا عز الحفى الحرف بالا كرام سمي جيب الله عليه الفجة والسلام لا زال له من التوفيق قوم ومن التأييد عصام وعلى الله التوكل وبه الاعتصام

قوله لا سلام جعلته تبصر لمن حاول التبصر لى لا فهم وتذكر لمن اراد ان يتذكرهم اولى الافهام سيما الولد لا عز الحفى الحرف بالا كرام سمي جيب الله عليه الفجة والسلام لا زال له من التوفيق قوم ومن التأييد عصام وعلى الله التوكل وبه الاعتصام

التحرير والمعنى هذا غاية تهذيب الكلام في تقريب لمقام عند سبغ الدليل

على وجه يستلزم المطلوب قول من تقرير يحتمل اويكن بيان المرام والتعلق بالتهريب بعيد قول عقائد لا سلام الاضافة بيانية او للملاسة ويمكن ان

يراد بلا سلام اهله على طريق المحار المرسل ومجازنا نجد قول جعلته تبصر بمعنى اسم الفاعل اى تبصروا وكذا تذكروا قول لا افهام اى تفهيموا الغير

قول سيما الولد السمي بمعنى المثل يقال هو سيك مثله معنى لا سيما مثل ومازائدة او وصوله او موصوفة هذا الصلة ثم استعمل بمعنى التخصيص قد

لا في اللفظ لكنه مراد بوجه الحاجة من كل الاستثناء وتحققه انه للاستثناء عن الحكم المتقدم ليحكم عليه على وجه انه يحكم من جنس الحكم السابق فغيرا بعد ثبوت

قوله لا سلام جعلته تبصر لمن حاول التبصر لى لا فهم وتذكر لمن اراد ان يتذكرهم اولى الافهام سيما الولد لا عز الحفى الحرف بالا كرام سمي جيب الله عليه الفجة والسلام لا زال له من التوفيق قوم ومن التأييد عصام وعلى الله التوكل وبه الاعتصام

قوله لا سلام جعلته تبصر لمن حاول التبصر لى لا فهم وتذكر لمن اراد ان يتذكرهم اولى الافهام سيما الولد لا عز الحفى الحرف بالا كرام سمي جيب الله عليه الفجة والسلام لا زال له من التوفيق قوم ومن التأييد عصام وعلى الله التوكل وبه الاعتصام





مقدمة

الشمول الظرفي أما بحسب الوجود فقط وهو فيها سبعة المعنى الثالث وبحسب الصدق

وهو فيه وفي المعنى الثالث خاصة يكون مقبيل كون الحجر في الكل

بناءً على أن المنطق مجموع المسائل **قولاً** مقدّمة الخبير للبال وفهما

عن ما يدل كقول الشرح في المقاصد ربا الحمايه ونفعه فيها وهي مقدمة الكتاب

وَأَمَّا مَقْلِدُ الْعِلْمِ فَهُوَ مَا يُتَوَقَّفُ عَلَيْهِ الشَّرْعُ فِي مَسَائِلِهِ وَهُوَ مَعْرِفَةُ

حلا و غايته و موضوعه ، مقدمة الكتاب هي طرف من الكلام مقدمة

العلم هو الادراكات التي يتوقف عليها ادراكات مسائل العلم

فالمبني هو مقدمة الكتاب وادراك مبنيها على مقدمة العلم لا يد

ما قيل من ان المصنف جعل الامور الثلاثة في المطول نفسها مقدمة العلم

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَارَكُوا أَعْيُنَكُمْ لَعَلَّكُمْ أَتَقَنُونَ

بنی  
الفرج  
الحمد  
والعز  
والجل  
والکرم

من قولہ ولان البنا وراہ الطائر اعطف ان اعطف علی قور لما فیہ من السامیۃ وراہ بحر عطف علی قور من حیث فلا یخون کما کہ ما یکنز الاحوال فی قولہ لا یرج عنہ علم بجزئیات الخ ۱۲۱۲

عليه تعالى بسلسلة المسكنات وقد يخص ههنا بالعلم الحصولي  
 ضرورة ان علمه الجمالي لا يتعلق بزيادة وبغيره تعالى فلو كان مدين المدرك للعلوم ايضا فالتعلق بالمكنات لازم  
 او الحوادث معللا بان الانقسام الى البعاده والكسبية انما يخرج  
 فيهما ولا حاجة اليه فان الانقسام يخرج في المطلق وان لم يخرج في  
 في اصولي وادوات ١٢ دليل دل القول لا حاجة اليه ١٢  
 كل نوع منه على انه تخصيص للفظ من غير ضرورة داعية اليه  
 مع ان التعمير انب بقوا عند الفن قلح ان كان الخ

نام المستوفى في علمه محمد ولي د.احمد. ت. لسمه محمد بنى الاول. اخصولى. احوث. وبنى الشافى. البكسن. واصل انه شخص العلم والادب اخصولى.

دسپلن نامان او ثالث ۱۲

۱۲

ثم بالحكاية وبالعكس ١٣





۱۹۱۰

تلك النسبة تغلب الادعاء بالنسبة التقيدية والانتائية وما  
المستعمل لذلك الادعاء ١٣٠

بأن تكون قابلة له لكن لو يحصل الادعاء بها كما في الصور المذكورة

**قول** ويقسمان بالضرورة أى يأخذ كل من البصير والتصديق

قسمان از ورقه ای انصرو مرئی الاکتساب ای المكتسب بالنظر

بالضرورة <sup>بما</sup> يعني ان انقسام كل من البصيرة والتصديق الى الصوري

والنظرى بديهي فان كل عاقل يجد ونفسه انه يحصل له بعض التصورات

والتصديقات كصور الحرفة والبرودة والتصديق بان

لِلكلِّ اعْظُمُ مِنَ الْجَزْءِ مِنْ غَيْرِ نَظَرٍ وَ اِكْتِسَابٍ وَ حِصْلٍ لَهُ

۱۲

۱۰

[illegible]

الضرورة والاكتساب بالنظر

وذلك بعينه دعوى المبادأة في عدم بداهة الكل قطعا من الاستدلال

يُولُ بِالْآخِرَةِ إِلَى الْجَمْعِ فِي الْمَبَادِئِ فِي الْمَطْلُوبِ فَلْيُكْتَفَ بِهِ أَوَّلًا فَافْهَمْ

ذلك فانه ما لا يجد من غيرنا والظمه في سلك نظرية المنشور

في هذه الحواشي قولنا الضمير والاكتساب بالنظر المشهور

فی تعریف الضمیر والنظری ما یتوقف حصوله علی النظر وما

لا يتوقف حصوله عليه ويرد عليه ما من ثبوت وتصديق لا يمكن

صوله بالنظر بل بأحد من لان صاحب القوة القدسية يعلم الطاب

لها بالحدس ولا يمكن الجواب بانها تكون بدعية بالنسبة

عليه نظريته بالنسبة الى غيره اذ حصول تلك القوة لكل فرد ممكن

عبدالرشید

الحصول على القوة القدسية

الحاصل الجواب ان هذا هو الحق القاطع لا ريب فيه

حصول الكل باذن الله تعالى

البراد الاوتوقف ساد فمساجد  
على تقدير ان الحكيم فيهم فكذا فيهم  
البراد الاوتوقف ساد فمساجد

الفرق بينه وبين غيره



[illegible]

[illegible]

وهو ملاحظة المعقول لتحقيق التحصيل المجهول

اذا حصل العلم بالكسب يعني ان يقال حصل الكسب فجد العلم وان لم يكن

حصول العلم بغير هذا الطريق سبيلنا في ذلك لا يسلم مكان حصول هذا

سبب النظر ۱۲ جواب ثمان ۱۲

العلم المنصوص بغير الكسب فإن العلم الحاصل بالكسب غير العلم الحاصل بالحد

الذي يوقف رسولك بالكل

الحمد لله

بالتشخيص ومن عرفها انما احتاج فحصه الى النظر وكما يحتاج الفلاح

۱۳۱۱ھ کے نظمی والدہ کی اس

عليه اهون فان الفاقد للقوة القدسية حير هو فاقد يصدق عليه

اشعار - للا مہرستہ ۱۲

يحتاج في تحصيل المطالب كلها الى التفريق قطعاً فكل هذا المعنى هو اذن

المذكورين ١٢

فأما التي تروى عنه **مه** من هذا الحديث بعد الانطباع والبدعة فتختلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بأختلاف الأشخاص والأوقات فتمام قولهم وهو ملاحظة المعقول

اشارة الى تدقيق الجواب ١٢

لِخَصْلِ الْمَجْهُولِ ۚ لِمَا كَانَ مَعْرِفَةُ الْقِسْمِ الثَّانِي بِالْقِسْمَيْنِ مَوْفِئًا عَلٰی

۱۱

لے تو دیکھو یہی خدا کا لفظ ہے جس سے انسان پیدا ہوا اور اس کو زندہ رکھا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible][illegible]

۱۰۰

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ

قاضي الرضا علي خان

[illegible][illegible]

كبريت الالهى طرايا جودا مستقلا لا يحد الى اية سيطرة  
 على ان النظر الذى وقع فى توقيد الحقول انما يكون فى المستقبلات العنصرية  
 الى وجهه فغير الحقول على احوال الحقول انما يكون فى المستقبلات العنصرية  
 فى الآلات والاشياء فلهذا لا يكون الحقول على احوال الحقول انما يكون فى المستقبلات العنصرية  
 راجعة الى الحقول على احوال الحقول انما يكون فى المستقبلات العنصرية

[illegible]

معرفة النظر عرفه والملاحظة توجه النفس نحو المعلوم كما يظهر في  
مثال ملاحظة ١١

اذا حصل فيك صفة الشيء والتفت اليه بها ورأى يتخلف الملامح

عن حصول صورة الشيء بأن يجعل تلك الصورة إلى الملاحظة في

ذلك كما في معاني الحروف وغيرها فالنظر هو توجه النفس والتفاتها  
الذي هو مبتدئ الساتر بحركته والافتتاحة وغیر الساتر الاضافه

الى المعقولى ما حصل صوته فى العقل لتحصيلى امر مجهول تصور اكان

ذلك المعقول والجهول ويتصدّيقا واحدا كان ذلك التصور كما في الحد

بالفعل وحده، الرسم بالخاصة وحدها، أو كثرها في خبرها، وأما

من انما الشكر ان لا يشكر الله على ما افاض به عليه

ان النظر والعصره كالمراة فيتن على ما قاله افاضنا كحل مشكل  
لكن كحل الغزو والفتنة كالمراة فيتن مني على قول النفا قدوالا فتدلي

فی تعریفہ، اتریب ہور معلومہ لیٹساوی لے جھور

[illegible]

وأورد عليه بأنه يخرج منه التعريف بالمفرد كالقصر وحده  
 على التولية المشهور

الخاصة وحدها والتي باب بان المعرفة فيجب ان يكون معلوما بوجه ما  
فلا يلزم طلب المحمول المطلق ١١

فألتعريف بالمركب من ذلك الوجه والمفرد أو بان التعريف بالمفرد  
 له المعلوم من الجواب ١٢

فما يكون <sup>له</sup> بالمشتقات وهي مركبة من حيث اشتقاقها على الذات والصفة.

وَمِنْ حَيْثُ نَهَانَا عَنْ حَسْبِ الْمَفْهُومِ فَلَا يَدِينُ قَرِينَةً مَخْصُصَةً فَالتَّعْرِيفُ

المفرد مركب من معنى المشتق والقيمه أو بما قال الشيخ بأن التعريف به

لا يخرج لا يقرب بعضه وبعضه يقف الى نوع تكلف قلذ لك عدل

لفظ الى هذا التعريف لشموله جميع افراد النظر بلا كلفة سواء كان  
 س. بلا حطة المعقول تخصيل الجمل ١٢

ملفوظات الغریب الاول و الثانی  
ملفوظات الغریب الاول و الثانی

وأورد عليه بأنه يخرج منه التعريف بالمفرد كالفضل وحده  
 الخاصة وحدها أو أحيانا بأن المعرف يجب أن يكون معلوما بوجه ما  
 فالتعريف بالمركب من ذلك الوجه والمفرد أو بأن التعريف بالمفرد  
 إنما يكون بالاشتقاق وهي مركبة من حيث اشتقاقها على الذات والصفة  
 ومن حيث أنها أعجم بحسب المفهوم فلا بد من قرينة مخصصة فالتعريف  
 بالمفرد مركب من معنى المشتق والقرينة أو بما قال الشيخ بأن التعريف به  
 لا يخرج لا يتم بعضه وبعضه يقض إلى نوع تكلف قل ذلك عدل  
 لمصر إلى هذا التعريف لشموله جميع أفراد النظر بلا كلفة سواء كان  
 المفرد أو بالمركب معلوما كان أو مظنونا أو مجهولا بالمجهول المتركب



وقد يقع فيه الخطاء فأخبرني إلى قانون يعصم عنه وهو المنطق

[illegible]

ثم اعلو ان المراد بالملاحظة هو التوجه نحو المعلوم قصد كتمانته عليه  
سلك ايضا القارس ١٢  
حال من التوجه ١٢

سما وقد قيد بالغاية فلا ينقص بتعقل المبدأ المرتبة دفعة بالحد  
 خصوصاً ١٢  
 تقرير على قولهم ١٢  
 في المبدأ ١٢  
 في المبدأ ١٢

ليس بقصد النفس اختياره بل سخر له بغير اختياره اما عقيبه ق او تعجب او  
 دليل لعدم الاتقان ١٢  
 من المستخرج من منظوم ١٣

بَدُّنْهَا فَأَضْمُوا قُلُوبَكُمْ وَتَدْبِقُوا فِيهِ الْخُطَابَ فَأُحْيِجْ إِلَى قَانُونٍ يَعْتَصِمُ عَنْهُ وَهُوَ

منطق ای قد یقع فيه الخطاء كما نشاهد منا ومن غيرنا اذ لولا

لما تناقض النتائج التي تتأدى إليها الافكار، فاحتج الى قانوني

فأباعدة كلية يستنبط منها الأحكام الجزئيات يعصم ذلك

لِقَانُونِ الدِّينِ عَنِ الْخَطَا، إِذَا رُوعِيَ وَهَذَا التَّقْرِيرُ وَافٍ بِمَا  
 كَتَبْنَا كُلُّ عَامٍ مَرَّةٍ قَدْ نَسْتَنْظِرُكُمْ بِحُكْمِ خُرُجَاتِ الْفَاعِلِ ۱۲

حاجة فيه الى اثبات عدم كفاية الفطرة الانسانية في التمييز بين

[illegible][illegible]



لا توفون

[illegible]

لا اليه فلا يتم التقريب قلت وقوع الخطاء بالفعل يستلزم حذر بداهة

جميع تلك الطرق والمبادئ قد بين ان العلم اليقيني بالبحرئيات النظرية  
والامال واقع الخطا في المادة الخامسة

انما يحصل من الكمليات فقد ثبت الاحتياج الى قانون في الكتاب المطالب

في الجملة ولا تعني بالاحتياج فهذا اللفظ القد وفيه نظر وله جواب قول  
 له لا يميز بالاحتياج بل بالظن لا في الجملة ١٢  
 في هذا السبيل نظر ١٣

و موضوعه آله موضوع كل علم ما يبحث فيه عن عوارض الذاتيه اى يرجع

البحث فيها وهي ان خارج المحمل الذي يلحق الشيء لذاته او لما يساويه على

ما ذكره المتأخرون وذلك البحث ما كان يجعل موضوع العلم بعينه

موضوع المسئلة ويثبت له فهو عرض ذاتي له كالجسم الطبع في قولهم

جسم فله خير طبعي او بان يجعل نوعه موضع المسئلة و يثبت له ما هو عرض فاني

[illegible]

قوله

كل حيوان في قولهم كل حيوان فله قوة النفس الفلك لا يقبل الخرق و

الالتزام أو ثبت له ما عرضه لاهراعه بشرط أن لا يتجاوز في العموم

عن موضوع العلم كما صرح به ناقدا للتزويل كقبول الفقهاء

كل مسكر حرام أو يجعل عرضه الذاتي أو نوعه موضوعا للمسئلة و

ثبت له العرض الذاتي له أو ما يلحقه لاهراعه بالشرط المذكور

قوله كل متحرك بغير كبتين مستقيمتين لا بد أن يسكن بينهما

قوله ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية محل تفسيره ما ذكرناه إذ لا ي

في نه يبحث في العلم عن الاحوال المختصة بأنواع موضوع العلم كما ص

بل ما من علم الا يوجد فيه ذلك كما يظهر لمن تتبع و قد ناض

بأنه لا يمكن أن يكون موضوع العلم لا يشترط

قوله كل حيوان في قولهم كل حيوان فله قوة النفس الفلك لا يقبل الخرق و  
الالتزام أو ثبت له ما عرضه لاهراعه بشرط أن لا يتجاوز في العموم  
عن موضوع العلم كما صرح به ناقدا للتزويل كقبول الفقهاء  
كل مسكر حرام أو يجعل عرضه الذاتي أو نوعه موضوعا للمسئلة و  
ثبت له العرض الذاتي له أو ما يلحقه لاهراعه بالشرط المذكور  
قوله كل متحرك بغير كبتين مستقيمتين لا بد أن يسكن بينهما  
قوله ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية محل تفسيره ما ذكرناه إذ لا ي  
في نه يبحث في العلم عن الاحوال المختصة بأنواع موضوع العلم كما ص  
بل ما من علم الا يوجد فيه ذلك كما يظهر لمن تتبع و قد ناض

قوله كل حيوان في قولهم كل حيوان فله قوة النفس الفلك لا يقبل الخرق و  
الالتزام أو ثبت له ما عرضه لاهراعه بشرط أن لا يتجاوز في العموم  
عن موضوع العلم كما صرح به ناقدا للتزويل كقبول الفقهاء  
كل مسكر حرام أو يجعل عرضه الذاتي أو نوعه موضوعا للمسئلة و  
ثبت له العرض الذاتي له أو ما يلحقه لاهراعه بالشرط المذكور  
قوله كل متحرك بغير كبتين مستقيمتين لا بد أن يسكن بينهما  
قوله ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية محل تفسيره ما ذكرناه إذ لا ي  
في نه يبحث في العلم عن الاحوال المختصة بأنواع موضوع العلم كما ص  
بل ما من علم الا يوجد فيه ذلك كما يظهر لمن تتبع و قد ناض



[illegible]

卷之四

على طريق الترديد مثلاً امتناع الخرق مع المحبوبات التي تقابلها إذا

اخذ على وجه التردد كان عرضاً ذاتياً للجسم الطبع فانه لا يخلو عن

أحدنا فقلت لا حاجة الى ذلك اذ المعتبر في العرض الذوات

شموله لجميع افراد الموضوع أما على الأبقار وادو على سنبل النبقا

وكل من مجموعات المسائل مع مقابلاتها أغنى مجموعات المسائل

الأخيراً شامل لجميع أفراد الموضوع فيكون عرضاً ذاتياً إليه قلبي صريح الشيخ

وغيره بان ما يليق الشئ لا مرأى له وكان الشئ محتاجا في حرقه الى ان يصير

نوغايتها لقبوله ليس عرضا ذاتيا له فان قلت لم يجعل الشيخ ر

خارجاً عن العرض الذاتي مطلقاً كيف وقد مثل العرض الذاتي على

[illegible][illegible]

[illegible]

الغد نوعا معيناً لكن زوجاً او فرداً لان الزوج والفرد عواض

لازمة لانواعه وكذلك قسمة الحيوان الى الضاحك و

غير الضاحك لان هذه عوارض تعرض للإنسان وغير بعد ان تترك

طبائعها النوعية ولا يكفي طبيعة الجنس في أن يعرض لها شيء

من هذه العوارض فهي من حيث القسمة اولى للجنس واما

بذاتها فليست ولية قلت هذا الكلام من الشيخ بصريحه بان

عدا لشاغل على سبيل التقابل من الاعراض الذاتية مسكحة و  
 على الذي كان في عروضة الامور من انما كانت

ان العرض الذاتى ههنا بالحقيقة هو انفسه لكل واحد من القسمين

ولا شك أن البحث لم يقع صريحا في شيء من المسائل بل عن المفهوم

الغد نوعا مهيأ لم يكن زوجا وفرح الآن الزوج والفرد عوارض  
 كالأربعة وأحدها ١٢  
 لازمة لأنواعه وكذلك قسمة الحيوان إلى الضاحك و  
 وهي الأربعة بجملة وتسعة والتسعة وغيره ١٢  
 غير الضاحك لأن هذه عوارض تعرض للإنسان وغيره بعد أن تكمل  
 طباعتها النوعية ولا يكفي طبيعة الجنس في أن يعرض لها شيء  
 من هذه العوارض فهي من حيث القسمة أولية للجنس وأما  
 بذاتها فليست أولية قلبت هذا الكلام من الشيخ بصرح بأن  
 عدل شامل على سبيل التقابل من الأعراض الذاتية مسامحة و  
 أن العرض الذاتي ههنا بالحقيقة هو القسمة لكل واحد من القسمين  
 ولا شك أن البحث لم يقع صريحا في شيء من المسائل عن المضمون



الحکم بن محمد ان فی قولہ الذی یسجد سجدی و ابد علم بر ربانہ و قد زلت فی انوار الملام الا قد علم فکفر فانه یقین و باتفاق الحق المولوی محمد عبدالحی حسینی

الافلاك والمعادن والنباتات والحيوانات اذ المراد بالتضاد  
بدره كلها النوع الجسمي الذي هو موضوع للعلم الطبيعي ١٢

ههنا التضاد الحقيقي والذي يدل عليه انه قال لقسمه الاولى بلا عرض  
لما اشيع ١١

الذاتية قد يكون تقابل كقولنا كل خطأ مستقيم او مخن وكل صلد  
بين انما هما ١٢ مثال للتضاد ١٣

اما زوج او فرد وقد يكون غير تقابل كقولنا ان من الحيوان ما  
مثال للعدم والملكية ١٢

هو ساخ وما هو ماش ومنه زاحف ومنه طائر فقد جعل القسمه  
كالطوط ١٢ كالاشان ١٢ كالحده ١٢

الاخيره لا على سبيل التقابل مع تحقق التضاد المشهور في فيما بين  
سبحان ١٢

الاقسام ولقد استبغنا الكلام وقد بقي بعد قائل في هذا المرام  
لام قسم ١٢ بالهين المبرجه ١٢

تركنا ما لضيق المقام وانما اتبعنا اثر قول الشيخ متكررا الى مدارك  
بلكسر الروايه ١٢

الصحفيه الجبال العارفين الحق بالرجال واما المترفعون عن  
وقد تولى على الصدر العلم حيث خالفه كثيره اشيع عليه شغيا بيضا كما يطير

المعلوم التصويقي والتصديقي من حيث يوصل الى مطلوب تصويقي

فيسمى معروفا وتصديقي فيسمى جهة

حضيض لنقص الكمال فيتحولون في البصيرة جليلة الكمال

ولا يلتفتون الى ما قيل ويقال قول المعلوم التصويقي الخ اي

موضوع المنطق المعلوم التصويقي من حيث انه يوصل الى مطلوب

تصويقي والمعلوم التصديقي من حيث انه يوصل الى مطلوب

تصديقي وقد خالف لظاها المشهور في قصر البحث على الموصول

القريب في القسمين حيث قال الاول فيسمى معروفا وفي الثاني يسمى جهة

فان بحث المنطق في التصولات والتصديات لا يختص بالموصول القريب

الذي هو المعروف والحجة بل يبحث عن الايصال البعيد فيها والا لبعد

في التصديات ولعل ذلك تصرف منه بضم النشر ارجاع جميع المباحث

المعلوم التصويقي والتصديقي من حيث يوصل الى مطلوب تصويقي  
فيسمى معروفا وتصديقي فيسمى جهة  
حضيض لنقص الكمال فيتحولون في البصيرة جليلة الكمال  
ولا يلتفتون الى ما قيل ويقال قول المعلوم التصويقي الخ اي  
موضوع المنطق المعلوم التصويقي من حيث انه يوصل الى مطلوب  
تصويقي والمعلوم التصديقي من حيث انه يوصل الى مطلوب  
تصديقي وقد خالف لظاها المشهور في قصر البحث على الموصول  
القريب في القسمين حيث قال الاول فيسمى معروفا وفي الثاني يسمى جهة  
فان بحث المنطق في التصولات والتصديات لا يختص بالموصول القريب  
الذي هو المعروف والحجة بل يبحث عن الايصال البعيد فيها والا لبعد  
في التصديات ولعل ذلك تصرف منه بضم النشر ارجاع جميع المباحث

المعلوم التصويقي والتصديقي من حيث يوصل الى مطلوب تصويقي  
فيسمى معروفا وتصديقي فيسمى جهة  
حضيض لنقص الكمال فيتحولون في البصيرة جليلة الكمال  
ولا يلتفتون الى ما قيل ويقال قول المعلوم التصويقي الخ اي  
موضوع المنطق المعلوم التصويقي من حيث انه يوصل الى مطلوب  
تصويقي والمعلوم التصديقي من حيث انه يوصل الى مطلوب  
تصديقي وقد خالف لظاها المشهور في قصر البحث على الموصول  
القريب في القسمين حيث قال الاول فيسمى معروفا وفي الثاني يسمى جهة  
فان بحث المنطق في التصولات والتصديات لا يختص بالموصول القريب  
الذي هو المعروف والحجة بل يبحث عن الايصال البعيد فيها والا لبعد  
في التصديات ولعل ذلك تصرف منه بضم النشر ارجاع جميع المباحث





التقناران في سنة تسع وثمانين وسبع مائة وولد سنة اثني وعشرين  
 وسبع مائة في قرية تقناران من ولاية النسا في شهر صفر وقرع من  
 المحصل في زمان قليل ووصل في مضمار العلوم الى نهاية لم يبلغ معاصره  
 اليها وصنف تصانيف منها شرح الوجيز في علم الصرف صنفه حين  
 كان عمره ست عشر سنة بتو مد سنة ثمان وثلثين وسبع مائة  
 ومنها شرح تلخيص المفتاح في علم المعاني والبيان والبديع المطول  
 والمختصر العها مع تشتت الحال وجمود البال ومنها شرح الرسالة<sup>الشمسية</sup>  
 في علم المنطق المعروف بالسعدية ومنها شرح العقائد النسخ في علم  
 الكلام ومنها شرح القسم الثالث من مفتاح العلوم للسكاكي ومنها التلويح  
 شرح التوضيح في اصول الفقه ومنها حاشية شرح مختصر الاصول  
 للعضدي منها فتاوى في الفقه الحنفية ومنها حاشية تفسير الكشاف  
 وغيرها وكان شافعيًا لكنه انعطف في التلويح اذ ما كان له تعصب  
 وكان معزدا عند الامير تيمور كوركاني حتى كان الامير يحال على تكريمه  
 فلذا كان مغبوطا بين الاقران ومع هذا كان خيرا للناس ممن ينفع الناس  
 وجرى بينه وبين السيد الشريف علي الجرجاني مباحثات كثيرة في  
 مقامات عديدة ومات يوم الاثنين الثاني والعشرين من محرم سنة  
 سبع وتسعين وسبع مائة وقيل اثنين وتسعين وسبع مائة وقيل

سنة احدى وتسعين و سبع مائة بكم قند ونقل الى سرخس و دفن فيه يوم  
الاربعاء التاسع من الجمادى الاولى قال السيد الجرجاني في تاريخ وفاته  
عقل را پر سيدم از تاريخ سال حاشي: گفت تاريخش يکي که طيف الله ترا  
و شرح التهذيب نجمع کثير من الکلام و جو غفير من الفضلاء و عمدة  
الشرح شرحه مولانا جلال الملة و الدين محمد الصديقي ابن مولانا  
سعد الدين اسعد و اني وقد قيل في مدحه في سيرها علمه و بود آفتاب  
فنون فضل را جامع کتبات و قد وى و لا على والده ثم على الامام همام  
الملة و الدين الکبير شارح الطواع و على مولانا محيى الملة و الدين  
الکوشکنار و على خواجه حسن شاه بقال الذين هما من نلامدة السيد  
الجرجاني و لذا عبر الشارح عن السيد بلفظ الاستاذ في حاشية  
شرح التقرید و قوله الحديث على الشيخ صفى الدين الايجي المحدث حتى  
صار كاملا في عمق الشبان قد نل من استخاص كثرة في عهد  
بعقوب مرزا من سكان جرجان و هموز و کومان و العراق و خراسان  
و غيرها و ولى خدمته الصدارة من اميرزاده يوسف بن صري  
جها نشاه ثم استعفى عنه فكان يدرس في المندسة المسماة بدار  
الانتماء جراه الله خير الخراف عن اهل الاسلام من دار السلام و له  
تصانيف عديدة منها شرح اليها كل في الحكمة الاشراقية و منها

تنبيه على المومنين سوى  
مخرج باسمه

| الاسم  | الروز |
|--|-------|
| حاشية مولانا محمد بن عبد الله بن محمد<br>تليان راج           | مي    |
| حاشية لميزان الفطن   | ف     |
| حاشية مولانا جمال الدين<br>اشيرازي                           | ج     |
| حاشية مولانا يوسف كوسج<br>الغفراني                           | ك     |
| حاشية بحر العلوم مولانا محمد<br>عبد العالي الكهنوي رحمه الله | ع     |
| حاشية مولانا المفتي محمد<br>طهراي الكهنوي رحمه الله          | ظ     |
| حاشية القاضي رضا علي خان<br>المدني                           | ق     |
| مختصر الكتب  | مل    |
| حاشية مولانا<br>عسناد الدين الكهنوي                          | غ     |

حواش على شرح القريد للعلامة القوشجي ومنها رسالة اثبات الواجب  
تعالى ومنها الاخلاقي الجلالى ومنها حاشية على شرح الشمسية للقطب  
الرازي ومنها حواش على شرح المطالع ومنها الرسالة المسماة بالزوراء  
في الحكمة صنفها قيا ماعند وضه اسد الله الاكبر رضى الله تعالى عنه  
ومنها شرح الزوراء ومنها هذا الشرح لكن ما اتفق له اكمله فاعنه  
بحشية السيد ابو الفخر وتوفي الشارح سنة ثمان فيل سبع وقيل تسع  
وتسع مائة وهود وان مد فنا ومولدا وكان والده من ذوى نسب  
وفخار وولى القضاء في دوان مر اجمال كازرون وهذا ما في جيب السير  
وكشف الظنون عن اسامى الكتب والفنون واعلام الاخيار وغيرها  
كتبه الفقير المفتاق الى رحمة الرب القوي محمد عبد الحى  
ابن جبر الفضل العميد مولانا الحاج الحافظ المولوى محمد عبد الحكيم  
ادامه الله الكريم هذا واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين  
والصلوة والسلام على سيد المرسلين وآله اجمعين

تتم

خاتمة الطبع

بتوفيق رفيع قادر ذواجلال حاشية لاجلال صحيح وتصح كمال بتاريخ هفتم ماه ذى الحجة بحرام  
سنة ١٢٨٠ بمطبع فضل المطابع ردفق طبع بآية قبول اتمام و مطبوع خواص وعوام كرويد ط





الشيء على وجه قول تعالى **وَمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَ رَبِّكَ خَزَائِنُ أَعْيُنٍ يَوْمَ تُؤْتَى السُّعُودُ** ولكن الله تعالى **وَمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَ رَبِّكَ خَزَائِنُ أَعْيُنٍ يَوْمَ تُؤْتَى السُّعُودُ** وان صدر عنه صلى الله عليه وسلم حكاية بسملة نفي حكاية باعتبار علم اقتداره على ترسيخ شدة فالنفي هو الإرادة المقدرة لا الازالة الظاهرة التي هي شأن الرسول عليه الصلوة والسلام فلا نقض للمعنى الاول بالآية الثانية وهذا تفسيره قال في اسمائه **وَمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَ رَبِّكَ خَزَائِنُ أَعْيُنٍ يَوْمَ تُؤْتَى السُّعُودُ** وان يقال ان الالهية في قوله تعالى لا تستدري بمعنى اللزوم على ما يصل اليه المطلوب بمعنى انك لا تمكن من الازالة الطريق لكل من حيث بل لا يمكنك الازالة لمن ارادنا انتهى **اقوله** وفيه تصريح في حاشية الكشاف ان هذه حكاية من المفسرين بان تعريف المفعول الاول مبنى على ان الالهية تمتد الى المفعول الثاني بواسطة حرف الجر الى واللام لا مطلقا سواء تعدى بنفسها الى المفعول الثاني بغير حرف جر فلا ينكر ان يكون الالصال بمعنى الالهية على تقدير تعديتها بنفسها الى المفعول الثاني فلا ينقض بقوله تعالى انك لا تستدري من حيث ان الالهية في تعديتها بنفسها الى المفعول الثاني بالمقدور هو المحتم فيراد منها الالصال وتعريف المفعول الثاني مبنى على ان الالهية تمتد بنفسها الى المفعول الثاني لا مطلقا سواء كانت تعديتها بنفسها او بواسطة الحرفين المذكورين فلا ينكر ان على تقدير كونها تعديتها الى المفعول الثاني بواسطة حرف جر ان الالهية في الازالة الطريق فلا ينقض المعنى الثاني بقوله تعالى **وَمَا يَكُنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَ رَبِّكَ خَزَائِنُ أَعْيُنٍ يَوْمَ تُؤْتَى السُّعُودُ** وانما هو فهدينا هم لان المراد من الالهية في الازالة الطريق اذ هي تعدية الى المفعول الثاني المقدس اي الحق بواسطة اللام والى فاذن يكون تعريف كل احد من المفسرين للالهية جميعا **اموالنا** ظهور الالهية **رح الله** قوله اي الطريق المستوي اه اشترى الى ان سواء صدر بمعنى الاستواء على ما مر ب صاحب الكشاف في قوله تعالى **سَوْءَ عَذِيمٍ** انهم لم يذكروا هم واصنافه الى الطريق اضافة لصفة الى الموصوف كما في قوله لهم حصول صبر في الشيء في الفعل وربما يفسر سواء في مثل هذا المقام بالوسطا على في الصحاح من ان سواء الشيء توسطه ووسطه الطريق اقرب الى الالصال الى المقصد من اطرافه ولا يخفى على من لطيف يستقيم ان ذكره اطرافه يستقيم ابلغ في احسن ذكره وسطه الطريق مطلقا وانسب ما اشتهر في القرآن من وصفه اطرافه المستقيم كما اشهر في قوله **والصراط المستقيم** فالنفي الاول الذي كماله في من حيث المعنى **اسد ابو الفتح** **رح الله** قوله وهو اطراف المستقيم في التفسير النكتي فائدة بان الاول ان استيت على ان المراد بالاستواء ههنا الاستقامة والثاني التلويح الى ان في العبارة تليها الى ان التزليل من قوله تعالى **انها** اطراف المستقيم وان المراد بالاطراف المستوية ههنا اطراف المستقيمة ثم **اي زوى** **رح الله** قوله والمراد بنفسه المسمى **اه** العقائد تحتها احصاه من الانظار المصنوعة وبعبارة المفضل الالهية عن شواذب الاولام عموما غل النظر عن خصوصية بعض تلك الكلاسية نظرا الى عدم اللفظ **رح الله**

### حاشية متعلقة صفحه 4

**رح الله** قوله اذ احضروا العلم الى اوهامهم وخصوهم بشيء فالنفي ان لا احضروا لا لافاظا وساميات في الخارج عند شرفي ان لا شاذ في الخارج ان يرد الوجود في الخارج ويكون المعنى نفي وجوده في الخارج فلو علم ان الالفاظ والمعاني وان لم تكن موجودة مجتمعة الا انها موجودة في ازمنتها فان الاعداد الزمانية ليست احدا با حقيقته بل هو غيبوبة زمانية فكل شيء موجود في زمانه كطوفان يخرج فانه موجود في زمانه معتم في زمانه بل غاية كذا الالفاظ والمعاني موجودة في زمان اللفظ بها غالب في زمان آخر فنفى وجودها مطلقا غير صحيح ويجب عنه ان المراد نفي وجودها في زمانها **جمعة** عند المشير ولا شك في صحة قتال **امولوى محمد عبد الحى سلمه**

### حاشية متعلقة صفحه 4

**رح الله** قوله فتعطف في اشارة الى اعتراضه اورد في حاشية الحاشية بقوله هو انه لم لا يجوز ان يكون اسما لكاتب من قبيل اسما لانها الموضوع للفرق المنتشر مثل اجل وطرف كما ان رجلا وطلسا مع التثنية لا يطلقان على التعدد فكذلك المتكاتب والايضاح مع التثنية لا يطلقان عليه كما ان المتكاتب والايضاح لا تثنية يطلقان على التعدد فكذلك كل جاع علم بدون يطلقان عليه انتهى هذا اذا كان علم انجس موضوعا لالهيته من حيث هي اسم من لا يزد المنتشر كما نقده المحقق في خواشي البحر مدج من ابن الحاجب ودر علم انه مذموم جمهور النفاة ولما اذا كان علم انجس عبارة عن الهية من حيث الوحدة الذاتية والتعريف العقل كما يفتقده اطلاق لفظ العلم واسم انجس عن الطبيعة من حيث هي والفرق متقاربة من التثنية وان نحن ان اسما لكاتب ليست من قبيل الالفاظ الجاس بل من قبيل اسما فانها ليست بضمرة زائدة

مستطاباً ۱۱ **قوله** غايۃ التذنيب فيكون فيه حذف الموصوف به لصفته ثم اقامت بفعلها المطلق متعامداً وانه ان عجزنا كون المفعول المكنون  
غير لفظ العامل في غير المصدر وانما لم يحذف المصدر لانه لم يحذف المصدر ايضا ثم اقامت ما بعد مقامه ۱۲ **قوله** غايۃ التذنيب ليس التذنيب المطلق بل  
من غير لفظ العامل كدفعه لان غايۃ التذنيب بمعنى اقصى مراتبه ومن الظاهر ان اقصى مراتب الشيء ليس خارجا عنه بل هو كماله ۱۳ **قوله** التذنيب  
آه فالبدء هو التذنيب ثم حذف المبدء واقيم المضاف اليه مقامه فلا يلزم على المعنى المصداق على الذات ۱۴ **قوله** والثاني انه اذا كان  
المقصود توصيف تصنيفه فهو باطل وليس المراد بالثاني ما ذكره اشرار المثال بخصوصه كما هو المبتدأ وكما لا يحسن وجهه كقولهم ان المقصود توصيف  
المردون لا التذنيب الذي هو فعله على ان فيه حذف المبدء من غير ضرورة وهو من المستقيمت وفي بعض نسخ اشرح واثبت السب كما ترى في بعض النسخ  
وجه الانسب للاقلة ان حذفه فاعل ۱۵ **قوله** وتوجيه الاول انه التوجيه صحت الكلام عن مدلوله ظاهر الى محل صحيح والمراد بالاول اذا  
كان المقصود توصيف الكتاب المدون فلهذا ان صحت كلام المعص من ظاهر مدلوله الى محل المصدر على الذات على ما اذا كان المقصود توصيف المدون  
لا يخفى فانه يمكن ان يحذف الصفه الموصوف به وهو كلام مذهب جميل غايۃ التذنيب فعولاً مطلقاً لئلا يكون تقدير العبارة كذا هذا الكتاب كلام مذهب  
غايۃ التذنيب كما ذكره اشرار ويكن ان يحذف لفظ ذو مضافاً على غايۃ تذييل كلام كذا هذا الكتاب ذو غايۃ التذنيب والا يلغى ان يحذف من المصدر الكتاب  
مبانيه ويضاهى كذا في محاذي الطرف فيكون التذنيب المفعول به فيكون التذنيب كذا هذا الكتاب غايۃ الكلام المذهب غير ذلك بخلاف الثاني فانه لا بد فيه من الجواز بالحذف وان كان  
ان يراد بالاول ما ذكره اشرار توجيه خاصه كما لا يخفى ۱۶ **قوله** في محله **قوله** اي تنقيحها آه اما فيه يقول اي تنقيحها قوله  
في تحرير المطلق والكلام اشارة الى ان المعص اما اختار لفظ تحرير على لفظ البيان لان معنى التحرير هو البيان احوال عن كسوة لا سلق البيان فغنى اختيار لفظ التحرير  
ايما الى ان هذا البيان خال من الحشو والزوائد ۱۷ **قوله** مولانا محمد عبد الحليم بنظرة **قوله** في نظرية تجزية آه حامل كلام اشرار ان  
المعنى في تحصيل المطلق والكلام الذي هو مدلول كلمة في الموضوع لا نظرت مما لا يصلح ان يكون نظراً حقيقياً بل هو كذا في نظرت على نوعين  
وذلك في نظرت المطلق والكلام ليس بهما فلا جرم ان يكون نظراً مجازياً ۱۸ **قوله** في نظرية تجزية آه بانه ان نظرت كما هو شائع في محله باللفظ  
الحكم المعلوم شامل للخاص فمع تشبيهه بالظرف بجسمه المعلوم ومن هنا كذلك اذا انظرت خبر بعد خبر متعلق ببيان فالظرف ضمير مستتر فيه ارجع الى الكتاب الذي  
اشار اليه لفظ نظرت وهو عبارة عن الالفاظ المتعلقين بالدين بها بالذات دون المعاني وتحرير المطلق والكلام بمعنى بيان المسائل المنطقية والكلامية فلهذا  
عموم مطلقاً بالنسبة الى هذه الكتابات المتعلقين او كل ما تحقق في الكتاب متعلق ببيان تلك المسائل لا عكس كليا لمتعلقها في ضمن الكتب المنطقية والكلامية الا انهم  
ان يتم هذا الاختلاف في بيان تلك المسائل ۱۹ **قوله** في محله **قوله** واستتارة آه جواب سوال هو ان في موضوعه التذنيب لفظ في فادجه لاستعماله هنا فاجاب  
بانه استتارة ۲۰ **قوله** اي هذا مقرب آه لما يرد على قول المعص وتقريرا للمرام انه يا متبحرا عطف على التذنيب يكون مضافا اليه لفظ غايۃ اي  
هو محمول على الكتاب المشار اليه بلفظه فذا ويلزم منه ان يحمل غايۃ تقريرا على هذا ان هذا العمل بظاهرة فاسد بالبيان الذي في غايۃ تذييل الكلام  
وفيه اشرار بوجوبين ۲۱ **قوله** في محله **قوله** اي حقيقة اسم لفظه آه حذف الخبر واقامة المفعول المطلق مقامه على طريقة السجاء بالحذف او بما قد

تقريرا للمرام بان يكون المجاز في الاعراب

### حاشية متعلقة صفحہ ۹

**قوله** في طريق المجاز المرسل سيجي ان اللفظ المستعمل في موضع لسن حيث هو كذلك يسمى حقيقة والمستعمل في غير موضع له البلاوة يصح ذلك  
يسمى مجازاً وقد قيد باللفظي للاحتراز عن المجاز العقلي والمجاز في الاعراب ثم الصلوة في الجملة للغمي ان كانت هي المشابهة يسمى استعارة كما استعمل  
في الرجل ان يشجع وان كان غير المشابهة يسمى مجازاً مرسل كسميته لصفته بجم الوصف والوصف باسم لصفته وسميته بالاسلام بالاسلام ۲۲ **قوله** اي  
**قوله** في مجاز السجاء من حيث ان سيجي ان هذا القول اما مستعمل على قول ان يراد باللفظي ويمكن المجاز بالحذف او على ما لا خلاف فيكون ان يراد  
بالحذف والمستعمل على المراد المعنى ويمكن ان يراد بالاسلام المجاز بالحذف لكن المستعمل الثاني عجيب لان المستعمل يحسب ان يكون في حكم المعطوف  
حيث ان المستعمل ان المستعمل ليس هو المستعمل فاعل ۲۳ **قوله** اي حقيقة اسم لفظه آه حذف الخبر واقامة المفعول المطلق مقامه على طريقة السجاء بالحذف او بما قد



7

خواشی متعلقہ صفحہ ۱۲

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠





## حواشي متعلقة صفحہ ۱۴

### حواشی صفحہ ۱۴

**۱۴ قولہ** بما يتعلق به التصديق ان اختلف في شغل التصديق قيل انه يقينه من حيث انها لو خطت على طراز الاحمال و يقين هو الموثوق والمجمل حال كون نسبة رابط بينهما وقيل هو الحكمي منه وهو كون الموثوق في الواقع بحيث يصح عنه انزعاج المجمل وقيل هو النسبة المتأثرة بالجزئية ومنها الموثوق الذي بينه اسم بقوله اعني ان وقع لا حرج فيه اي لا منع اصلا في التصور لان لا التي المعنى الجنس لا يدخل على الفكرة فقيده عموم من حيث يتعلق بكل شيء حتى ينفرد بتعيينه بخلاف التصديق فانه ليس متعلقا بالخاصة على ما عرفت فماتل ۱۴

### حواشی متعلقہ صفحہ ۱۵

**۱۵ قولہ** بالنظر ان تعقيد الاکتساب بالنظر كما وقع من التصديرات وان كان محالاً من تركه فمروى ان الاکتساب يتضمن النظر اصطلاحاً كما ذكره على التجريد او على المعنى العقوى واراد منه مطلق التحصيل ثم قيده بالنظر ۱۴ **۱۶ قولہ** كل من التصورات والتصديق ان اختلفت الاحتمالات بعينها ستة الاول ان يكون جميع التصورات والتصديقات بديهيًا والثاني ان يكون جميعها نظريًا والثالث ان يكون التصورات كلها بديهية والتصديقات بعضها نظريًا وبعضها بديهيًا والرابع ان يكون جميع التصديقات بديهية والتصورات بعضها بديهيًا وبعضها نظريًا خامس ان يكون التصورات نظرية والتصديقات بعضها بديهيًا وبعضها نظريًا والسادس ان يكون التصديقات باسرها نظرية والتصورات بعضها بديهيًا وبعضها نظريًا والسابع ان يكون التصورات باسرها نظرية والتصديقات بتامها بديهية والثامن ان يكون التصديقات باسرها نظرية والتصورات بتامها بديهية والتاسع ان يكون البعض من كل منها بديهيًا والبعض الآخر نظريًا والي الاحتمال الاول فرب طائفة من الاشياء والي الثاني فرب ان صدق ان التفرغ الى الثالث فرب الامام الرازي والي الرابع فرب الحكماء المتقدمون والي التاسع فرب المتأخرين من الحكماء والي العاشر فرب المتكلمين وانتاره المصنف ولم يشتمل هذا في الاحتمالات الباقية ۱۶

**۱۷ قولہ** فان كل عاقل يحجب نفسه لانه اذا استغفار الواقع في الانقسام البديهي او يقال انه دليل لهذه العقيدة التي موضوعها الاتساق ومحمولها بديهي وهي نظرية وان كان الانقسام بديهيًا فلا يراد له ما كان بديهيًا فكيف الاستدلال عليه والرد بالعاقل سط اننا من اللاحقة القوة القديمة يعلم المطالب كلها بالبداهة فلا يعلم بالانقسام والمتناهي في الغباوة لا يتميز بين النظري والبديهي حتى يعلم فلا يرد ولا يرد بالوصول يحصل بعد التامل فلا يراد ان رب عاقل لا يتامل فلا يعلم ۱۷ **۱۸ قولہ** بان اكل عظم من الجزار ان هذه العقيدة من الاديان فان تصور الطرفين يوجب اليقين بالحكم وقد سنده بعض الحكماء بدين مستند بالطاوس بان ذنبه الذي به جازر مسدود عظم منه فمضى عليهم صف العل والجوز لم يتصلوا ان الطاوس اسم لمجروح جده مع الذنب لانه اسم لما سوى الذنب فتقو بمواثيقه ۱۸ مولوي محمد عبدالحی سلمہ

### حواشی متعلقہ صفحہ ۱۶

**۱۹ قولہ** ثم على حدوث ان لم يلق عليك ان قد اختلف الذا سبب فيقول ان النفوس حادثه بحدوث الابدان بان القدوس لم يمت اذا اراد ان يمت شخص من بقية العدم الى حيز الوجود وخلق نفسا وقيل انها قديمة موجودة من الازل غير متناهية فاذا اراد الخالق خلق الانسان اودخل نفسا من النفوس الموجودة في بدنه وقيل انها قديمة على سبيل التناسخ بان النفس الموجودة في بدن زيد تتصل الى بدن محمد اذ مات وكل انتم نقص على ان هذا الدليل موقوف على حدوث النفس لانه اذا كانت قديمة فينتار شق التسلسل وهو غير باطل لان زمان النفس غير متناه فيلزم استحصار امور غير متناهية في زمان غير متناه وهو غير باطل فتدبر ۱۹ مولوي محمد عبدالحی سلمہ **۲۰ قولہ** على ما هو المشهور اشار بذلك الى ان من كلامه ۱۶ منه روح **۲۱ قولہ** لا يتم ان اى بحث لاغنى مجال المنع والاستفسار اذا لم يبين براهنتها كان له

الافرن ونحوها غير فانه رفع ما ورد من ان التوقف على دعوى البداهة ثم لم يفي دعوى المعلوماتية ۲۱ **۲۲ قولہ** الادعوى البديهة ان فاعل المستدل اذا اورد الدليل على اقتناع كسبية الكل بلزوم عدم الاقتدار على تحصيل شيء لان التحصيل لا يندزم البدور ۲۲ وجامع لان لا يستلزم للمحال محال فيلزم استحالة التحصيل لكنه باطل فيلزم استحالة كسبية الكل وهو المطلوب فليست من بين المستندات وعلى



آن قولی از آنکه قانون و قاعده مزاد فان که موافق اصول و قاعده فقهیه استنبط منها احکام جزئیات مندرج در این کتاب  
 از این جهت که اسبابه اکتیه مع ان شیا منها لیس من اجراء الفرض لما بعد من اجزاء الزمان و بیانات موعبات فدا بدین قیاس القانون بان  
 و آنکه آنجا که جزئیات جزئیات لازم از قاعده فقهیه بان میوقفت صدقاً منطقی و وجوداً ماهی جزئیات الموجهه ۱۲ است و آنکه قولی که  
 اکتیه مندرج در آن مندرج در قاعده اما تعلق علی قضیه کلیه لا علی مستثنی جزئیات و شکی نیست که اینهاست که محتاج الی التخصیص ۱۲ قولی  
 و آن صحیح باعتبار ان احکام جزئیات الفروع او متعلق به فدا بدین امضا فی الشیء الی نفسه لکنه یکلف فی فقط الجزئیات معنی عند ۱۲ می ۱۲ قولی  
 لاجابه فیه ان کان یو منی مشهور علی الاستدلال فی ثبوت احواله بان وقوع استظهار و استنباط و احتیاج الی همان قانون که لا یجوز  
 ان یكون انظر الی سائیه کافیه و کان یجاب بانها عمده کفایه الفطره الانسانیة و احباب استم بان تقریر کاف لا حاجه فیه الی اثبات  
 عدم کفایه الفطره الانسانیة فان وقوع استظهار مندرج فی ما یک یوجب احتیاج الی ما یرا من مبادیه القانون العام و من المنطق ۱۲ مولا نا

### محمد عبدالحلیم قاسم

#### خواشی متعلقه صفحه ۲۳

آن قولی که لاجابه اخیر میگویند عبارت از آنکه ما که بر روی المصنف ان حال المنطق لم یذکر ماذا فلو لم یذکره فاجاب عنه ان  
 لقیوله ثم طوی انج و اصل المعارضه العارده ههنا ان من ادعی علی تقریرات اجابات الی المنطق بان المنطق یو من بدیهیه استغنی عن  
 و لو کان نظریه ۱۲ تسلسل و التالیان و لما کان المعارضه مدعونه بانها لم یذکر ما المصنف و ما لا بد من اننا شتت اول  
 و المدیته هم فانه یجوز ان یكون بدیهیه خفیه فلا یستغنی عن تعلیم و او سلم الملازمه فنقول الاستغناء لا یضرب الاله یجوز ان یثبت الاحقیق  
 الی المنطق و احتیاج الیه یكون مستغنی عن تعلیم و هذا تقریر الذی ذکرنا اولی فاقیل من ان قولی استرح ثم طوی انج جواب من انقال  
 لم یذکر المصنف جواب جماعه العارده الفیه عینه انک یف لا یحتاج الیه مع انما سعایه علی الاحتیاجات فاما لم یذکر فیه یثبت  
 قتال ۱۲ و لوی محیی عبدالحلیم سلمه قولی و لکن بمنزله اشارة بقوله السابق الی انصار احتیاجه فی الوجوه جزئی و استدل  
 قبول الاحتیاجات الی الوجوه الکلیه یضرب لقیول انما ثبت الاحتیاج الی الوجوه العام فلا یرد ان المنهج قبل التمثیل کان کون المنطق  
 محتاج الیه و لعل التمثیل ایضاً یكون المزمع فاما معنی التمثیل ۱۲ رک رح

## التاس

بخدمت تاجران و اراجم و طالبان ذمی کرم مخفی مباد که درین ولایتیو مدینه را بهر ملا حیلان  
 بجافش فی کمال صرف نظر فامده شائقان بحسب طبع ایش دادم ووقف نظر  
 نماز که خیالان انصاف گوین نمودم اگر مطبوع طبع مطلوب  
 خاطر آید از رسم نسخه اش طلب نمایند و بخیل  
 منتقت شخصی و تصحیح قصبه طبعش فیه  
 در بنشای قانون بستم که بر او نقصان و مصدریت  
 به پایان نخواهد شد مع بر مولا نا بلای باشد پس

# صحت نامہ بیت الوری

| صفحہ | سطر | غلط       | صحیح      | صفحہ | سطر | غلط       | صحیح      |
|------|-----|-----------|-----------|------|-----|-----------|-----------|
| ۲    | ۴   | وان کیون  | وان کیون  | ۶    | ۱۴  | بالغنا    | بالغنا    |
| ۶    | ۶   | یتفاعل    | سفا علن   | ۲۲   | ۲۲  | اذا       | اذا       |
| ۱۰   | ۱۰  | ماہو      | ماہو      | ۶    | ۶   | لا تحقیق  | لا تحقیق  |
| ۱۱   | ۱۱  | الامرا    | الامرا    | ۱۱   | ۱۱  | توجب      | توجب      |
| ۱۱   | ۱۱  | او حضوریا | او حضوریا | ۱۴   | ۱۴  | نذا       | نذا       |
| ۱۲   | ۱۲  | یومی      | یومی      | ۲۵   | ۲۵  | آتی       | آتی       |
| ۱۵   | ۱۵  | عنہا      | عنہا      | ۸    | ۸   | علی       | علی       |
| ۱    | ۱   | اقامتہ    | اقامتہ    | ۱۰   | ۱۰  | خینر      | خینر      |
| ۸    | ۸   | الی       | الی       | ۱۲   | ۱۲  | توافق     | توافق     |
| ۱۴   | ۱۴  | وقدح      | وقدح      | ۱۳   | ۱۳  | سنان      | سنان      |
| ۲۰   | ۲۰  | اجبنا     | اجبنا     | ۱۷   | ۱۷  | تخلل      | تخلل      |
| ۲۶   | ۲۶  | فاحکم     | فاحکم     | ۲۱   | ۲۱  | وہنا      | وہنا      |
| ۱    | ۱   | ستاخر     | ستاخر     | ۲۶   | ۲۶  | الفطہ     | الفطہ     |
| ۶    | ۶   | کلی       | کلی       | ۲۷   | ۲۷  | المجموعات | المجموعات |
| ۷    | ۷   | ان        | ان        | ۱۱   | ۱۱  | قسمان     | قسمان     |
| ۱۷   | ۱۷  | واقش      | واقش      | ۸    | ۸   | حقیقت     | حقیقت     |
| ۲۱   | ۲۱  | الابصار   | الابصار   |      |     |           |           |







